



N° 1 | 2021

Perspectives chinoises

LIANG Qichao et la notion de « liberté » : sources chinoises, japonaises et européennes

Felix Jun Ma

Édition électronique :

URL :

<https://global18.numerev.com/articles/revue-1/1782-liang-qichao-et-la-notion-de-liberte-sources-chinoises-japonaises-et-europeennes>

DOI : 10.34745/numerev_1549

ISSN : 2781-8454

Date de publication : 30/03/2021

Cette publication est **sous licence CC-BY-NC-ND** (Creative Commons 2.0 - Attribution - Pas d'Utilisation Commerciale - Pas de Modification).

Pour **citer cette publication** : Ma, F. J. (2021). LIANG Qichao et la notion de « liberté » : sources chinoises, japonaises et européennes. *Global18*, (1).

https://doi.org/https://doi.org/10.34745/numerev_1549

Comment la notion occidentale de « liberté » a-t-elle été présentée dans les textes chinois de l'époque moderne ? Cette étude se concentre sur le rôle joué par Liang Qichao, penseur majeur de la fin de la dynastie des Qing (fin du XIX^e siècle - début du XX^e siècle), dans la réception de cette notion en Chine. Si Liang Qichao cherche à comprendre ce concept des Lumières à travers les traductions japonaises des classiques de Rousseau, Kant et John Mill, il le réinterprète selon les bases culturelles et philosophiques chinoises, tout en réfléchissant aux différents aspects de la liberté : dans l'Empire chinois, la primauté doit-elle être accordée à la liberté collective ou bien à la liberté individuelle ? Quelles sont les limites de la liberté ? Si le peuple chinois n'est pas apte à participer à la vie politique et à construire un État de droit, comment définir les rapports entre liberté, loi et autorité ?

Mots-clefs :

Rousseau, LIANG Qichao, Liberté, Kant, John Mill, Penseurs japonais de l'époque Meiji, Fin de la dynastie des Qing

Liang Qichao 梁啟超 (1873-1929) vécut à une époque où la Chine subissait une crise qui fut avant tout politique. Considérant la construction politique moderne comme sa préoccupation première, il ne tarda pas à se placer parmi les pionniers de la réforme politique à la fin de l'Empire. Il est en même temps l'un des principaux protagonistes de la transition, en Chine, entre le régime impérial et la République. Né en 1873, il reçoit une éducation traditionnelle de lettré avant de participer en 1898 à la Réforme des Cent Jours, la première réforme institutionnelle de l'Empire chinois. Après l'échec de celle-ci, il s'enfuit au Japon, où il vit pendant quatorze ans. Au Pays du Soleil levant, Liang Qichao a beaucoup lu les œuvres occidentales traduites par les penseurs japonais de l'époque Meiji. Il les a ensuite réécrites ou retraduites en mandarin, introduisant ainsi les nouveaux concepts occidentaux en chinois. Il rentre en Chine en 1912, au lendemain de l'effondrement de la dernière dynastie impériale des Qing, l'année où la République est fondée. Durant les premières années de la République, il participe activement à la vie politique chinoise, avant de la quitter, pour se consacrer à des études érudites sur l'histoire et la culture chinoises. Il meurt en 1929.

Plutôt que de décrire sa trajectoire politique ou d'analyser l'ensemble de ses pensées, il nous a semblé particulièrement intéressant d'examiner la réception de la notion de « liberté », issue de la philosophie occidentale des Lumières, chez ce penseur chinois de la fin des Qing et des débuts de la République. Pour comprendre comment ce

concept est devenu chinois, il faut considérer les sources multiples de la pensée de Liang Qichao ainsi que leur métamorphose : ses idées proviennent indirectement de Rousseau, de Kant, de John Mill, etc. Mais, comme nous l'avons évoqué plus haut, il n'a jamais traduit lui-même ces penseurs : il s'est inspiré de leur traduction en japonais. Son interprétation de la notion de « liberté » est donc complexe : lorsque ce concept occidental entre dans le contexte chinois, il subit à la fois une japonisation et une sinisation.

Ce sujet a déjà fait l'objet de nombreuses études minutieuses d'autres historiens, qui ont mis en relief les liens entre les philosophies des grands penseurs occidentaux et

[1]
celle de Liang Qichao____. Cependant, il nous semble que ces études ont attaché trop d'importance aux détails de l'Histoire au lieu d'analyser la pensée de Liang comme un ensemble. En effet, lorsque ce dernier cherche à comprendre la notion de « liberté », il la replace systématiquement dans un contexte culturel et philosophique. Selon lui, il faut dans un premier temps dépasser le concept de « liberté » dans les traditions bouddhiste et taoïste de la « culture de soi » pour prendre conscience de la liberté politique des Temps modernes, qui est supposée être innée chez tous les êtres humains. Mais il faut aussi entendre que cette liberté moderne appartient à une collectivité qui l'emporte sur les individus. Le peuple doit être capable de saisir le véritable sens de la liberté et savoir définir les limites de la liberté dans la vie sociale. Si ce n'est pas le cas, c'est que la société est politiquement immature et l'autorité étatique peut alors légitimement intervenir pour lutter contre tout abus de liberté, et jeter les bases d'une éducation politique du peuple. Pour pouvoir réaliser cela, il faut transformer l'Empire chinois en un État de droit.

Ces idées de Liang Qichao montrent bien une cohérence et une pertinence dans sa compréhension de la notion de « liberté », que les recherches historiques précédentes n'ont pas mise en évidence. De plus, Liang ne se contente pas d'examiner le concept de « liberté » lui-même, mais réfléchit de façon approfondie sur la pratique de la liberté selon les réalités chinoises : son faible sens politique empêche-t-il le peuple chinois de jouir de la vraie liberté ? Quelle est la place de la loi et de l'ordre dans cette Chine en phase de transformation ? Fort de toutes ces réflexions, Liang s'avère être plus qu'un simple porte-parole du mouvement des réformes de la fin des Qing, ou que l'un des initiateurs d'une résistance à l'impulsion révolutionnaire qui se fait jour depuis le début du XX^e siècle, mais un penseur-clé de son époque. L'originalité de sa pensée a été souvent ignorée par les autres commentateurs, mais mérite pourtant d'être soulignée.

Pour ce faire, nous allons d'abord évoquer la question de la traduction du concept de « liberté » en chinois. Ensuite, nous analyserons brièvement la réception des idées de Rousseau, de Kant et de Mill chez Liang Qichao, qui l'aident non seulement à comprendre la notion de « liberté » mais aussi et surtout à réfléchir sur la conscience de la liberté, le sujet de la liberté, les limites de la liberté et les rapports entre la liberté collective et la liberté individuelle. Enfin, à partir du concept allemand du *Rechtsstaat* (État de droit), nous essaierons de comprendre les relations entre liberté et autorité dans son projet de construction de l'État chinois.

1. La traduction du terme « liberté » en Chine

Dans la Chine ancienne, le terme *ziyou* 自由, qui est utilisé pour traduire la notion moderne de « liberté », était souvent employé pour dire qu'un homme est capable de prendre sa propre décision sans contrainte. Dans la philosophie taoïste et pour le bouddhisme, ce mot désigne un état libre de l'esprit et de la pensée. Ce sont là des conceptions plutôt « naturelles » de la liberté, c'est-à-dire que l'homme peut « naturellement » employer ses facultés comme il l'entend pour parvenir à une complète « maîtrise de soi ». Celle-ci s'entend non pas comme une construction de libertés mais comme un détachement de toute contrainte^[2]. Elle est également liée avec le concept de *zizhi* 自治 (autonomie) et celui de *duli* 獨立 (indépendance) : un homme libre est un homme qui dispose de la capacité d'autogouvernance et ne dépend point d'autrui^[3].

La maîtrise de soi est également un élément important de l'autre aspect de la tradition, celui qui place l'accent non pas sur une forme d'« autonomie » ou de « liberté », mais au contraire sur les rites et sur l'aspect préconstruit de la vie individuelle et sociale. Dans une société étroitement réglée par les rites, le plus important était de « se maîtriser et [de] restaurer les rites » (*keji fuli* 克己復禮). En d'autres termes, chacun est obligé de suivre l'enseignement ritualiste traditionnel et de jouer son rôle dans le cadre des règles générales de la société, au lieu de poursuivre une liberté « naturelle » et sans limite, qui risque d'ébranler l'ordre social. Par conséquent, la préconisation de la liberté, qu'elle soit positive ou négative, individuelle ou collective, n'a jamais été au premier plan de la tradition, comme Yan Fu 嚴復 (1854-1921), grand penseur et traducteur de l'époque, l'observe : « Les sages de toutes les dynasties de l'histoire redoutent les valeurs de la liberté, et ils ne l'ont jamais considérée comme un enseignement moral (*jiao* 教)^[4]. »

Dans une société, une nation, qui se libère de l'esclavage et de l'assujettissement, l'homme a le droit de s'exprimer et d'agir librement. Dans ce cas, le contexte terminologique, conceptuel et politique japonais joue un rôle essentiel. Fukuzawa Yukichi 福澤諭吉 (1835-1901), théoricien politique japonais considéré comme l'un des fondateurs du Japon moderne, traduit dès 1866 cette notion par *jiyū* (自由 権利) tout en reprenant le concept bouddhiste du *ziyou* (avec les mêmes caractères chinois), qui désigne un détachement de toute contrainte^[5]. Dans le *Gakumon no susume* 西洋事情 (Appel à l'étude), Fukuzawa utilise le mot *jiyū* en liaison avec le terme *dokuritsu* (獨立 國家) (indépendant), comme dans la tradition, mais pour indiquer que la liberté et l'indépendance d'une nation dépendent de celles de chaque membre de la communauté^[6]. Grâce aussi à Nakamura Masanao 中村嘉典 (1832-1891) et son *Jiyū no ri* 自由の理 (De la liberté, traduction de *On Liberty* de John Mill en 1872), la notion moderne de

jiyū sera largement diffusée au Japon à partir des années 1870, surtout dans le Mouvement pour la liberté et les droits du peuple, qui a pour objectif de construire une démocratie japonaise.

Huang Zunxian 黃遵憲 (1848-1905), alors diplomate chinois au Japon et témoin de ce mouvement, reprend, dans son *Riben guozhi* 日本國志 (*Les annales du Japon*), le terme *ziyou* pour expliquer le concept de liberté : « La liberté signifie l'état de ne pas être contraint par autrui. Nous avons la liberté de maîtriser notre corps. Aucun supérieur ne

peut l'étouffer ni l'entraver^[7]. » Huang met l'accent sur l'autonomie de l'homme tout en opposant la liberté à l'autorité. Il insiste sur le fait que l'homme dispose de la capacité de s'administrer soi-même librement et que la liberté est un droit conféré par la nature. Yan Fu, quant à lui, accepte la traduction japonaise de « liberté » tout en affirmant que la notion de liberté n'est pas aussi abstraite qu'on l'imagine : elle est étroitement liée à la vie concrète de l'homme. C'est la raison pour laquelle il modifie, en 1903, le terme *ziyou* 自由 en *ziyou* 自由, qui met davantage l'accent sur les limites de la

liberté de la collectivité et de l'individu dans la vie sociale^[8]. Par ailleurs, Yan Fu réplique à Zhang Zhidong 張之洞 (1837-1909), un fonctionnaire très haut placé à la Cour impériale et un personnage éminent dans les réformes de la fin de l'Empire chinois, qui, soucieux de transposer la notion de liberté dans le contexte chinois en gommant ce qu'elle peut avoir de dangereux pour l'ordre établi, propose de traduire « liberté » par *gonglun* 公論 (opinion publique) ou *gongdao* 公道 (justice), puisque « parler en réalité de la

justice est profitable pour le peuple^[9]. » Yan Fu précise alors que le concept de liberté ne peut être compris comme la poursuite des intérêts privés, qui ébranlent l'ordre social, et qu'il n'est pas identique à la notion de justice, mais possède un sens neutre de positionnement contre la servitude, la sujétion et la nécessité^[10].

Liang Qichao, sous l'influence de Huang et de Yan, emploie, lui aussi, le terme *ziyou* dans l'acception moderne. Que veut-dire celle-ci ? Comme nous le verrons dans la suite de cette étude, de nombreuses influences - Rousseau, Kant, John Mill, etc. - peuvent être relevées dans son œuvre.

2. Rousseau, maître du jeune Liang Qichao

Dans les premières années de son séjour au Japon, entre 1898 et 1902, Liang Qichao subit l'influence majeure de Rousseau. Il considère la pensée du Citoyen de Genève comme « la force motrice du nationalisme »^[11]. La liberté et l'égalité sont les valeurs universellement valides et incontestables sur lesquelles est fondé l'État-nation : les hommes libres et indépendants s'unissent dans un environnement d'égalité des droits.

Mais il faut dire que Liang Qichao lui-même ne lit pas le français. Il connaît la théorie de Rousseau *via* la traduction de Nakae Chomin 中根 氏 (1847-1901), premier traducteur *Du Contrat social* en japonais et l'une des figures principales du Mouvement pour la liberté et les droits du peuple, lancé au Japon dans les années 1880, dont Liang est alors un lecteur enthousiaste. En lisant ce « Rousseau du Japon » [12], Liang accepte l'idée selon laquelle la liberté est un droit de l'homme conféré par le Ciel (*tianfu renquan* 天賦人權). Mais, dans l'Histoire chinoise, selon lui, celle-ci était incomplète, bornée par un système indirect d'oppression des pouvoirs absolus sur la société [13]. Liang s'en prend donc violemment à la tradition absolutiste et à certains aspects de la culture chinoise qui participent selon lui à alimenter la servilité du peuple chinois.

À l'instar des grands personnages du Japon de Meiji, dont Nakae Chomin, Liang affirme lui aussi, avant 1902, que pour construire une nation chinoise moderne, les valeurs universelles de la liberté doivent être mises en avant et prises en considération au lieu des éléments légués par l'Histoire et la tradition. Pour briser le joug de l'absolutisme traditionnel, Liang Qichao propose d'inculquer au peuple non seulement les savoirs formels et concrets (*xingshi shang zhi xuewen* 行實上智學問) mais aussi les savoirs de l'esprit (*jingshen shang zhi xuewen* 精神上智學問) qui sont ceux de la liberté et des droits [14]. Si le peuple renonce lui-même à la liberté et ne jouit pas de ses droits, selon Liang, il commettra ainsi le plus grand crime (*zui* 罪) du monde [15]. Liang se montre donc respectueux de la liberté, qu'il considère comme « la vie spirituelle de l'homme (*jingshen jie zhi shengming* 精神界之生命) » [16]. Cette idée reprend celle de Rousseau : la renonciation à sa liberté n'est pas compatible avec la nature de l'homme.

En 1901, Liang introduit la pensée rousseauiste auprès des Chinois en publiant son « Lusuo xuean 盧梭學案 » (« Dossier d'études sur Rousseau »). Ce texte est en fait une traduction qu'a faite Liang Qichao de la version de Nakae, lui-même traducteur de *L'Histoire de la philosophie* d'Alfred Fouillée, alors maître de conférences à l'École normale supérieure (ENS) [17]. Dans ce texte, Liang, à l'instar de Nakae et de Fouillée, met l'accent encore une fois sur l'importance de la liberté : « Rousseau dit que préserver sa liberté, c'est un grand devoir de la vie de l'homme et qu'il est impossible de ne pas le remplir en tant qu'être humain [18]. »

Par ailleurs, ce lecteur de Rousseau ne tarde pas à louer la grandeur de la liberté dans les premiers essais de son célèbre *Xinmin shuo* 新民說 (*Rénovation du peuple*), où la rénovation de la moralité du peuple chinois fait appel à des concepts libéraux : « La liberté, dit-il, est une vérité universelle (*gongli* 公理), une nécessité de la vie, qui est applicable à tout moment à tous les hommes [19]. » Selon Liang, l'invocation de la liberté a valeur de remède universel, en Chine, puisque le problème du pays est bien politique et non social. Pour lui, en effet, la question de l'égalité des droits ne se pose

pas comme en Occident, car la Chine est une société égalitaire composée de quatre catégories sociales (*simin* 士人 : *shi* 士 lettré, *nong* 农 paysan, *gong* 工 artisan, *shang* 商 commerçant), selon le système qui a supprimé toutes les classes il y a deux mille [20] ans____. Le problème qui reste à résoudre pour le peuple chinois est de se débarrasser de son état d'esclavage pour accéder à la vraie liberté. Pour ce faire, il ne faut pas être « esclave des anciens », « esclave des mœurs du temps », « esclave des circonstances [21] » et « esclave des émotions et des désirs »____.

Par conséquent, le dépassement de la condition d'esclave par les valeurs positives de la liberté est nécessaire. Pour parvenir à cet objectif, Liang Qichao emprunte en premier lieu la notion de *quanli sixiang* 權利思想 (la pensée ou la conscience des droits), pour indiquer que le peuple doit être conscient des droits en soi. Il admet, en se référant [22] à Rousseau, que « la pensée des droits est une connaissance intuitive de l'homme »____ et que les hommes naissent avec des droits dont ils doivent pouvoir jouir en société. Mais comme les Chinois sont nés sous une puissante autocratie qui cultive à long terme leur capacité d'endurer l'humiliation en silence, ils ont perdu la conception des droits naturels de l'homme. Il est donc temps de renforcer chez eux la conscience du « moi » (*wo* 我). Par contre, ce n'est pas à partir de la pensée de Rousseau mais de la philosophie de Kant que Liang Qichao cherche à comprendre la notion du *wo*, dotée désormais d'un sens moderne.

3. Un Kant confucianisant et bouddhisant

La réflexion sur la conscience du « moi » soulève une question fondamentale concernant le sujet de la liberté. Liang Qichao s'inspire de la pensée kantienne pour y répondre. Comment, en s'appuyant sur une pensée de Kant réinterprétée par Liang *via* la traduction de Nakae Chomin, ce concept du « moi » peut-il aider le penseur chinois à comprendre celui de « liberté » ? Quelle est la nature de ce « moi » ? Individuelle ou collective ? Notre analyse se fonde sur son texte intitulé « Jinshi diyi dazhe Kangde zhi xueshuo 金史第一哲康德的学说 » (« La doctrine de Kant, le plus [23] grand philosophe des Temps modernes »), publié en 1903____.

Selon l'anthropologue Joël Thoraval, Nakae Chomin a tendance à « confucianiser » et à « bouddhisant » les idées kantiennes sur la liberté : il traduit le terme français « liberté » par *kozen no ki* (*haoran zhiqi* 浩然之氣 en chinois), notion purement confucéenne qui signifie l'harmonie avec l'ordre cosmique, et interprète la liberté comme un « état vécu », en chinois *jingjie* 境界, terme d'origine bouddhiste cette fois-ci [24]____. En réalité, tout comme Fukuzawa Yukichi, Nakae utilise plutôt le terme *jiyū* 自由 pour traduire « liberté » (voir *supra.*), les concepts confucéens et bouddhistes sont, par conséquent, employés

par l'auteur pour approfondir sa compréhension de cette notion moderne et occidentale [25]. Lorsque Liang Qichao retraduit Nakae en chinois, il garde le même terme *ziyou* 自由 tout en modifiant légèrement le texte japonais [26] et en y rajoutant ses propres commentaires.

Mais le plus grand problème que Liang et Nakae rencontrent dans leur traduction concerne la définition du sujet de la liberté. Tous les deux empruntent le terme *shinga/zhenwo* 真我 pour traduire le « moi véritable » intelligible de Fouillée, qui interprète en fait le concept *eigentliches Selbst* de Kant [27]. Seul ce *zhenwo*, distingué du « moi phénoménal » ou corporel (*xianxiang zhi wo* 现象我) déterminé par le temps et l'espace du monde, est capable de liberté. Cependant, *zhenwo* est un concept purement bouddhiste pour désigner l'état de se détacher de toute contrainte de la vie (naissance, vieillesse, maladie, mort...), il s'oppose à *wangwo* 妄我 (moi illusoire) qui est l'otage des désirs et des sentiments. Liang Qichao n'hésite pas à utiliser un autre groupe de concepts bouddhistes, *zhenru* 真如 (ainséité) et *wuming* 无明 (ignorance) pour expliquer la pensée de Kant :

« L'ainséité (*zhenru*) dont parle le Bouddha correspond au « moi véritable » (*zhenwo*) de Kant qui jouit de la liberté, alors que la notion bouddhiste de l'ignorance (*wuming*) entend par le « moi phénoménal » (*xianxiang zhi wo*) kantien contraint par l'inévitabilité de la vie [28]. »

En même temps, certains concepts confucéens sont également employés par Liang Qichao pour comprendre celui de liberté de Kant. D'après lui, l'homme dispose de la liberté lorsqu'il est capable faire briller en soi-même les vertus que la nature met dans l'âme de chacun ; il perd la liberté quand les désirs le trompent [29]. Mais cette idée vient en réalité de la « Grande étude » (*daxue* 大学) du grand confucianiste Zhu Xi 朱子 (1130-1200), qui insiste sur la distinction entre *yili* 义理 (argumentation ou raisons d'être de l'univers) et *qizhi* 气质 (les énergies autour d'un être humain qui oriente sa moralité vers le bien ou vers le mal) : sous la plume de Liang Qichao, l'homme peut retrouver la véritable liberté seulement au moment où il comprend les raisons d'être de l'univers (*yili*). Par ailleurs, Liang indique aussi que l'origine de la liberté réside dans la « conscience » de l'homme (*liangzhi* 良知 ou *liangxin* 良心), notion d'un autre grand confucianiste Wang Yangming 王阳明 (1472-1529) : l'homme doit obéir à sa propre conscience pour acquérir la liberté. Dans ce cas, pour Liang Qichao, la « conscience » correspond au « moi véritable » (*zhenwo*), sujet authentique de la liberté. Cependant, comme l'observe Joël Thoraval, ces interprétations confucéennes et bouddhistes contredisent la lecture de Kant, « pour qui la liberté ne peut être ni connue ni expérimentée, mais seulement pensée, dans une perspective réfléchissante » [30].

Un autre malentendu de Liang Qichao sur la pensée de Kant réside dans sa critique de la notion du « moi véritable » (*zhenwo*) développée par le philosophe allemand. Étant

donné que, dans l'enseignement du Bouddha, le *zhenwo* reste en fait un « grand moi » (*dawo* 大我), tandis que Kant ne pense qu'au « petit moi » (*xiaowo* 小我) de chaque individu. Si tous les êtres sensibles font partie du *dawo*, selon les doctrines bouddhistes, Kant a eu tort de penser que chacun possède un *zhenwo* [31]. En tant que croyant bouddhiste, Liang Qichao ne semble pas s'intéresser aux rapports entre individualité et liberté soulignés par Kant puisqu'un « ego » ou un « moi » individuel ne pourra jamais remplacer le « moi » collectif, le *dawo*, véritable et unique sujet de la liberté.

Cette idée de Liang Qichao peut être également comprise dans sa pensée politique : sa critique de Kant se renforce en effet avec sa mise en avant de la liberté collective par rapport à la liberté individuelle. Déjà, dès 1902, dans un texte sur la liberté, Liang note que la liberté individuelle (*geren zhi ziyou* 个人自由), identifiée à la liberté sauvage (*yeman zhi ziyou* 野蛮自由), doit se soumettre à la liberté collective (*tuanti zhi ziyou* 团体的自由) en tant que liberté civilisée (*wenming zhi ziyou* 文明自由) [32]. En présentant la théorie de Benjamin Kidd (1858-1916), un « évolutionniste révolutionnaire » anglais, Liang insiste sur ce point : « Durant l'évolution, les individus doivent se sacrifier pour la société (à savoir les regroupements humains) [...]. Dans la nature humaine, l'égoïsme (*lijì* 利己) est le plus individualiste, le plus asocial et le plus contraire à l'évolutif. Il est nuisible à l'existence et au progrès de l'être humain [33]. » Ainsi le concept du *geren* 个人 (individu) chez Liang Qichao demeure fréquemment négatif : il est néfaste au regroupement. Dès la rédaction des premiers chapitres du *Xinmin shuo* en 1902, la collectivité l'emporte sur ses éléments fondamentaux, les individus libres, mais elle n'efface pas leur liberté fondamentale. Ces idées viennent en fait contredire celles de Rousseau, qui cherche toujours à allier liberté individuelle et intérêts de la communauté. C'est seulement en interprétant la théorie de John Mill sur la liberté que Liang Qichao discute davantage la liberté des individus et surtout les limites de la liberté entre individus et entre individus et gouvernement.

4. John Mill et les limites de la liberté

Pour Liang Qichao, les principales sources des idées de John Mill sont non seulement la traduction de Yan Fu, *Qunji quanjie lun* 群己权界论 (*Limites des droits de la collectivité et de l'individu*, la version chinoise d'*On Liberty*), mais aussi et surtout celle du penseur japonais Nakamura Masanao *Jiyū no ri*, que nous avons déjà évoqué plus haut. Nous n'allons pas étudier en détail comment Liang Qichao a modifié la version de Nakamura pour s'approprier la pensée de Mill, puisque ce sujet a déjà été abordé brillamment par l'historien japonais Hideo Tsuchiya [34]. Nous nous intéresserons plutôt à la question suivante : comment Liang, à travers Mill, comprend-il les limites des droits et des libertés des individus et du gouvernement et les rapports dialectiques entre liberté et coercition ?

Dans l'introduction de son « *Ziyou shu* 自由书 » (« Lettre libre »), publié en 1899, Liang

Qichao cite John Mill pour souligner l'importance des trois libertés : « les libertés de pensée, d'expression et de la presse qui ont contribué largement à l'évolution de la société »^[35]. À la faveur de ces conditions, l'homme est en mesure d'agir librement. Cependant, pour définir le concept de la liberté, suggère Liang, il faut d'abord prendre conscience des limites de celle-ci (*ziyou zhijie* 自由意志).

Selon Liang Qichao, cette liberté d'agir n'est pas sans contrepartie. Pour advenir, elle ne doit pas s'imposer dans la vie des autres ni être empêchée par autrui. Comme il l'affirme, en 1900 :

« L'expression la plus importante pour expliciter les limites de la liberté est : la liberté de chacun (*renren ziyou* 人人自由). Ce terme veut dire que la liberté est délimitée par l'absence d'intervention des autres. [...] Si une personne entrave la liberté d'une autre, il y a assurément une personne dont la liberté est entravée, et ce n'est pas la liberté de chacun. Parler de la liberté sous cet angle, c'est parler de la vraie liberté (*zhen ziyou* 真正自由) sans abus^[36]. »

À l'instar notamment de John Mill, Liang Qichao développe la question des limites des droits (*quanxian* 权限) de chacun :

« Chacun a ses droits, et ces droits ont leurs limites. Les limites des droits signifient que personne ne peut abuser de la liberté. Abuser de la liberté entrave assurément la liberté des autres, et ceci est une prise de liberté sauvage (*yeman zhi ziyou*). Si personne n'abuse de la liberté, tout le monde jouira complètement de sa liberté ; ceci est une prise de liberté civilisée (*wenming zhi ziyou*)^[37]. »

Dans l'esprit de Liang Qichao, cette « liberté négative », pour reprendre le terme d'Isaiah Berlin^[38], ne se réalise que sous le régime de la loi et avec l'intervention du gouvernement. Sous l'influence de Rousseau et celle de Hobbes, Liang déduit en effet de la théorie du contrat, en 1902, l'idée que le pouvoir a la responsabilité de « gouverner la société tout en représentant le peuple^[39]. »

Il s'ensuit qu'il n'est pas moins important de fixer aussi les limites des droits du gouvernement. Comment cela ? « En disant : le gouvernement doit intervenir (*ganshe* 干涉) dans les affaires qui entravent la liberté des autres. Si ce n'est pas le cas, le gouvernement doit laisser le peuple libre^[40] », explique Liang Qichao. En effet, les interventions du gouvernement dépendent de son autorité, et celle-ci dépend de la préservation de la liberté. En d'autres termes, le gouvernement doit prendre des sanctions (*zhicai* 制裁) contre toutes les actions qui remettent en cause la liberté, qu'elles soient externes ou internes à son propre fonctionnement.

Cette approche théorique reste néanmoins prématurée, dans la situation chinoise, selon Liang. Car plus un peuple est libre (au sens élevé, « civilisé »), moins le

gouvernement a lieu d'intervenir. Seulement, il estime que les Chinois sont loin d'en être capables politiquement. Ils n'ont pas de « vertu de liberté » (*ziyou zhi de* 自由之德) ni de « vertu d'autonomie » (*zizhi zhi de* 自治之德), aussi le rôle du gouvernement est-il surtout de renforcer chez eux le sens de l'obéissance. « Il est nécessaire, écrit Liang Qichao en 1900, que le peuple obéisse à trois points pour saisir le sens de la vraie liberté : à la vérité universelle, aux lois de sa communauté et aux résolutions de la majorité^[41]. » En filigrane, Liang n'oppose pas la liberté à la coercition : la vraie liberté ne peut être comprise que par les plus civilisés, qui regardent la liberté et la coercition comme deux éléments à la fois opposés et mutuellement complémentaires.

A contrario, la Chine, pays alors non civilisé, ne peut pas se permettre de promouvoir la liberté auprès de son peuple. D'autant que son gouvernement manque lui-même de discernement :

« Les problèmes de la Chine d'aujourd'hui résident dans le fait que [le gouvernement] laisse faire le peuple lorsqu'il serait plus approprié d'intervenir et qu'[il] intervient lorsqu'il vaudrait mieux laisser faire. À mon avis, pour la Chine d'aujourd'hui, [le gouvernement] doit intervenir dans soixante-dix pour cent des affaires publiques et laisser faire pour les autres trente pour cent^[42]. »

Selon Liang Qichao, en vérité, la théorie de John Mill ne peut être appliquée intégralement à la Chine de son temps, puisque ce pays ne peut raisonnablement pas écarter les interventions du gouvernement dans la vie du peuple et dans la société. Si John Mill fait l'impasse sur les problèmes causés par la centralisation trop importante du pouvoir, Liang Qichao, quant à lui, rappelle que, suivant les réalités propres à la Chine, et pour répondre à l'urgence nationale, les Chinois doivent, en premier lieu, savoir obéir aux lois. Évidemment, la théorie de John Mill aide Liang Qichao à réfléchir à nouveau sur les rapports entre la loi et la liberté. Ceci explique en partie pourquoi Liang souligne désormais l'importance de l'étatisme et du concept du *Rechtsstaat*.

5. La liberté, la loi et la notion du *Rechtsstaat* chez Liang Qichao

Comme nous l'avons évoqué dans la partie précédente, selon Liang Qichao, les interventions gouvernementales destinées à protéger la vraie liberté du peuple ne doivent être effectuées que sous le régime des lois. Sans ces dernières, non seulement le gouvernement perd son autorité pour ordonner la société, mais le peuple se méprend aussi sur le sens réel de sa liberté, ce qui bouleverse l'ordre social. Pour Liang, afin de comprendre le concept complet de la liberté, il faut prendre en compte non seulement la liberté à la française (d'esprit révolutionnaire), mais aussi la liberté à l'anglaise :

« Avec fierté, les Anglais disent que le peuple de leur pays est à la fois gouvernant et gouverné. [...] Il obéit à toutes les lois qu'il élabore. [...] Les lois ont pour finalité de

protéger la liberté de chacun contre les empiètements mutuels. C'est le degré le plus haut de la liberté, qui signifie l'esprit de la loi. Nous ne pouvons mépriser les valeurs de la liberté à cause de la [sanglante] Révolution française, puisque la liberté n'est pas un [43] "produit local" de la France____. »

La Révolution française apparaît comme un exemple négatif parce qu'elle a produit un État sans recours à la loi : la violence au nom de la liberté ne procure pas le bonheur [44] au peuple mais la terreur et le trouble de l'ordre public____. En fait, Liang apprécie les valeurs positives de la liberté et tient la Révolution française pour « la mère du XIX^e [45] siècle »____, mais il commence à réfléchir au « prix de la liberté » : la Chine est-elle obligée de payer aussi cher pour devenir une nation moderne ? En réalité, Liang Qichao a l'ambition de construire, en contrepoint des années de Terreur de la Première République française, un État gouverné par la loi, dans lequel l'ordre de la société est maintenu et l'autorité du gouvernement assurée. D'après lui, le bon fonctionnement d'un État moderne dépend largement du fait que le peuple souverain obéit aux lois qu'il a établies [46]____.

Liang Qichao envisage donc d'instituer en Chine le règne de la loi (*fazhi* 法). Le développement de cette conception, chez Liang, est dû, dans un premier temps, à l'influence occidentale (l'idée procède principalement de celle du *Rechtsstaat*). Liang utilise cette notion contre l'autoritarisme chinois. Il observe que « dans l'Europe [47] d'aujourd'hui, l'empereur et le peuple sont gouvernés ensemble par la loi »____, alors que la Chine se trouve toujours dans l'autocratie, où le souverain est au-dessus de la loi. Pour lui, dans un État moderne, le pouvoir du souverain n'est plus absolu, il doit être défini par la loi. Autrement dit, la loi occupe la place suprême, tandis que la puissance de l'État se trouve pour sa part limitée.

En employant le terme *fazhiguo* 法治国, traduction chinoise du *Rechtsstaat*, Liang Qichao insiste sur le fait qu'en s'appropriant cette idée, son but est de protéger la liberté du peuple et de garantir l'exercice et les limites de la liberté : « Le *Rechtsstaat* veut dire que tout le peuple de l'État a ses droits et que ses droits ont leurs [48] limites____. » L'exercice du pouvoir de l'État n'est légitime qu'à la condition qu'il ne nuise pas à la liberté. Le peuple, quant à lui, joue le rôle principal, il possède le pouvoir législatif pour le bien commun : « Le pouvoir législatif, affirme le penseur, appartient au peuple. Ceci n'a pas pour finalité de satisfaire les intérêts privés mais ceux de la [49] nation____. » Dans une perspective idéale, le peuple détient la souveraineté et élabore les lois pour garantir sa liberté et délimiter le pouvoir du souverain.

Lors de son voyage aux États-Unis, cependant, en 1903, Liang Qichao observe que les Chinois d'outre-mer n'ont aucune conscience politique. Ces derniers ne sont soucieux que de leurs intérêts privés sans vouloir participer à la vie politique, alors

qu'ils vivent dans un pays démocratique. Frustré, Liang repense la « capacité politique » (*zhengzhi nengli* 政能力) du peuple chinois : si les Chinois ne sont pas capables d'agir politiquement dans les affaires publiques et politiques, ou bien, s'ils ne sont pas aptes à devenir citoyens, est-il toujours pertinent de préconiser la transformation politique de la Chine en démocratie, et ce sans transition ni exigences spécifiques ?

Dès lors, la pensée politique de Liang Qichao s'infléchit : en Chine, l'autorité doit en fait l'emporter sur la liberté. En effet, les défauts de caractère du peuple chinois et son manque de qualités politiques, qu'il considère comme insurmontables, l'incitent à réfléchir plus profondément sur la dialectique de la liberté et de l'ordre : si le peuple a trop de libertés, est-il capable d'en user sans créer le chaos dans la société ? Contre ce risque majeur, la loi, pensée initialement en référence à la liberté, s'impose finalement comme le rempart de l'autorité.

Avant de parvenir à cette conclusion, il définissait déjà les rapports entre liberté, loi et autorité en ces termes :

« Toutes les nations civilisées sont un *Rechtsstaat*. [...] Si le peuple est faible aussi bien dans sa mentalité que dans sa moralité et n'a pas la capacité de comprendre la loi, [l'État] est obligé de le contrôler d'une façon sévère. [...] Les moyens autoritaires pour exécuter les lois peuvent justement faire évoluer le peuple et garantir chez lui la jouissance des libertés. [...] Pour sauver la Chine d'aujourd'hui, il faut de toute urgence construire un État de droit pour tout le peuple ^[50]. »

Sa réponse est donc assez simple : l'État de droit doit, dans un premier temps, assurer l'autorité du pouvoir, afin de permettre de développer chez le peuple le sens réel de la liberté.

À travers cette brève étude sur les différentes sources du concept de « liberté » chez Liang Qichao, nous avons décrit la trajectoire singulière de la réception de cette notion des Lumières en Chine. Si le concept chinois de *ziyou* désignait l'état d'esprit de l'homme libre dans le bouddhisme et le taoïsme, il est devenu moderne lorsque le terme a été employé, d'abord par les Japonais et ensuite par les Chinois, à la suite de Liang Qichao, pour traduire la notion occidentale de « liberté », s'imposant aussitôt sur le terrain politique.

La réflexion de Liang Qichao sur cette notion particulièrement complexe, et sur son application au cas de la Chine, est cohérente. À partir de ses lectures, de ses traductions et de ses interprétations des versions japonaises des classiques de Rousseau, de Kant et de Mill, ce penseur insiste sur la prise de conscience de la liberté, qui doit être avant tout collective plus qu'individuelle. Il essaie de définir les limites de la liberté, en mettant l'accent sur l'intervention indispensable du gouvernement pour assurer la liberté de chacun. Liang préconise ainsi la construction d'un État de droit chinois, en s'appuyant sur le concept allemand du *Rechtsstaat*, et présente l'obéissance du peuple aux lois comme la condition préalable pour ce dernier à la compréhension du véritable sens de la liberté.

Pour un penseur politique, la notion de « liberté » ne peut être comprise *a priori*, en dehors de tout contexte culturel et historique. Les intellectuels chinois comme Liang Qichao doivent ainsi l'interpréter en la sinisant, et ce en fonction des réalités de la fin de l'Empire des Qing. Si l'urgence première pour la Chine d'alors est de sauver la nation, la définition et l'exercice de la liberté ne doivent pas nuire à cette cause, surtout entre les mains d'un peuple chinois dépourvu de conscience et de capacité politiques. Dans cette perspective, dans l'histoire de la Chine moderne et contemporaine, la question des libertés individuelle et collective, comme celle du rapport entre liberté et autorité font souvent l'objet de débats contradictoires.

BIBLIOGRAPHIE

SOURCES

Textes de Liang Qichao :

LIANG Qichao 梁啟超, *Yinbingshi heji, wenji* 飲冰室合集·文集 (Collection des œuvres du Studio du Buveur de glace, recueil des ouvrages généraux) / compilé par LIN Zhijun 林智君, Pékin, Zhonghua shuju, 1936, vol. 1-45.

Par ordre chronologique :

« Lun Zhongguo yu Ouzhou guoti yitong 論中國與歐洲國體之異同 » (« Des similitudes et des différences entre le système politique national de la Chine et celui de l'Europe »), [1899], vol. 4, p. 61-67.

« Shaonian Zhongguo shuo 少年中國說 » (« De la jeune Chine »), [1900], vol. 5, p. 9-12.

« Shizhong dexing xiangfan xiangcheng yi 十種對立之德性 » (« Des dix vertus opposées et complémentaires »), [1900], vol. 5, p. 42-51.

« Huobushi xuean HOBBS 霍布斯學案 » (« Dossier d'études sur Hobbes »), [1901], vol. 6, p. 89-95.

« Lusuo xuean 盧梭學案 » (« Dossier d'études sur Rousseau »), [1901], vol. 6, p. 97-110.

« Lun Zhongguo xueshu sixiang bianqian zhi dashi 論中國學術思想之變遷之大勢 » (« Des

principales tendances de l'évolution des courants intellectuels chinois »), [1902], vol. 7, p. 1-104.

« Lun lifa quan 立法權 » (« Du pouvoir législatif »), [1902], vol. 9, p. 101-107.

« Lun zhengfu yu renmin zhi quanxian 政府與人民之權限 » (« De la démarcation des pouvoirs respectifs du gouvernement et du peuple »), [1902], vol. 10, p. 1-5.

« Da moujun wen Deguo Riben caiyi minquan shi 答某君問德國日本裁抑民權事 » (« Réponse à Monsieur X sur la répression de l'exercice des droits du peuple en Allemagne et au Japon »), [1902], vol. 11, p. 48-57.

« Jinhua lun geming zhe Jiede zhi xueshu 進化論革命者階級之學說 » (« La doctrine de l'évolutionniste révolutionnaire Benjamin Kidd »), [1902], vol. 12, p. 78-86.

« Jinshi diyi dazhe Kangde zhi xueshu 近世第一哲人康德之學說 » (« La doctrine de Kant, le plus grand philosophe des Temps modernes »), [1903], vol. 13, p. 47-66.

LIANG Qichao 梁啟超, *Yinbingshi heji, zhuanji 梁啟超·合集 (Collection des oeuvres du Studio du Buveur de glace, recueil des ouvrages sur les sujets spécialisés)* / compilé par LIN Zhijun 林其俊, Pékin, Zhonghua shuju, 1936, vol. 1-104.

Par ordre chronologique :

« Xuyan 序言 » (« Introduction »), dans « Ziyou shu 自由書 » (« Lettre libre »), [1899], vol. 2, p. 1.

« Diqiu diyi shoujiu dang 世界第一保守黨 » (« Le plus grand parti conservateur du monde »), dans « Ziyou shu », [1899], vol. 2, p. 5-8.

« Fangqi ziyou zhi zui 放棄自由之罪 » (« Le crime de renoncer à la liberté »), dans « Ziyou shu », [1899], vol. 2, p. 23-24.

« Ganshe yu fangren 干涉與放任 » (« Intervenir et laisser faire »), dans « Ziyou shu », [1899], vol. 2, p. 86-87.

« Lun quanli sixiang 論權利思想 » (« De la conscience des droits »), dans « Xinmin shuo 新民說 » (« Rénovation du peuple »), [1902], vol. 4, p. 31-40.

« Lun ziyou 論自由 » (« De la liberté »), dans « Xinmin shuo », [1902], vol. 4, p. 40-50.

« Sibada xiaozhi 斯巴達小史 » (« Annales de Sparte »), [1902], vol. 15, 19 p.

Documents historiques :

DING Wenjiang 丁文江, ZHAO Fengtian 赵凤天, *Liang Qichao nianpu changbian* 梁启超年谱长编 (Biographie chronologique de Liang Qichao, version complète), Shanghai, Renmin chubanshe, 1983, 1212 p.

HUANG Zunxian 黄遵宪, *Riben guozhi* 日本国志 (Les annales du Japon), 2^e édition (première édition en 1895), Hangzhou, Zhejiang shuju, 1898, 40 chapitres.

KANG Youwei 康有为, *Kang Youwei zhenglun xuanji* 康有为政论选集 (Recueil d'essais politiques de Kang Youwei) / éd. par TANG Zhijun 汤志钧, Pékin, Zhonghua shuju, 1981, vol. 1-2, 1147 p.

« Da nanbei Meizhou zhu huashang lun Zhongguo zhike xing lixian buke xing geming shu (zhailu) 大南北美洲诸华商论中国立宪不可行革命书(载录) » (« Pour répondre à des commerçants d'Amérique du Sud et d'Amérique du Nord : la Chine ne peut faire la révolution mais doit établir un régime constitutionnel (extrait) »), [1902], vol. 1, p. 474-494.

YAN Fu 严复, *Yan Fu ji* 严复集 (Œuvres de Yan Fu) / éd. par WANG Shi 王世, Pékin, Zhonghua shuju, 1986, vol. 1, 236 p.

« Lun shibian zhi ji 论时变之几 » (« Sur l'urgence du changement du monde »), [1895], vol. 1, p. 1-5.

« Qunji quanjie lun, yifanli 群己权界论, 一反例 » (« Avant-propos de la traduction des *Limites des droits de la collectivité et de l'individu* (On Liberty) »), [1903], vol. 1, p. 132-135.

ZHANG Zhidong 张之洞, *Quanxue pian, neipian* 劝学篇·内篇 (Exhortations à l'étude, chapitres sur l'intérieur), Wuchang, Lianghu shuyuan, 1898, 37 p.

BIBLIOGRAPHIE GENERALE

BERLIN Isaiah, "Two Concepts of Liberty", in *Four Essays on Liberty*, Oxford, Oxford University Press, 1969, p. 118-172.

FUKUZAWA Yukichi 福泽谕吉, *Gakumon no susume* 劝学篇 (Appel à l'étude) / trad. par QUN Li 瞿力, première parution entre 1872 et 1876, Pékin, Shangwu yinshuguan, 1984, 114 p.

FUKUZAWA Yukichi 福泽谕吉, *Seiyō jijō* 西洋事情 (La situation de l'Occident), 2^e édition (première édition en 1866), Tokyo, Shōkodō, 1870, 56 p.

HIDEO Tsuchiya 土居英德, « Liang Qichao de "xiyang" shequ yu quanli - ziyou lun 梁启超“西学”社会与权利 - 自由论 » (« La réception des conceptions occidentales et les concepts des droits et de la liberté »), dans HAZAMA Naoki 林有造 (dir.), *Liang Qichao, Mingzhi Riben, Xifang* :

Riben Jingdu daxue Renwen kexue yanjiusuo gongtong yanjiu baogao 日本·明治·西学
研究報告 (Liang Qichao, le Japon de Meiji, et l'Occident : Rapport de recherche
collectif de l'Institut des Sciences humaines de l'Université de Kyoto au Japon), Pékin,
Zhongguo shehui kexueyuan, 2001, p. 120-155.

HUANG Ko-wu 黄珂, *Ziyou de suoyiran - Yan Fu dui Yuehan Mier ziyou sixiang de renshi yu
pipan* 自由の suyiran - Yan Fu dui Yuehan Mier ziyou sixiang de renshi yu
pipan (La raison d'être de la liberté - La compréhension et la
critique de Yan Fu à l'égard du libéralisme de John Stuart Mill), Shanghai, Shanghai
shudian chubanshe, 2000, 393 p.

HUANG Ko-wu 黄珂, « Liang Qichao yu Kangde 梁启超与康德 » (« Liang Qichao et Kant »),
Zhongyang yanjiuyuan jindaishi yanjiusuo jikan 中央研究院近代史研究所集刊
(Recueil de l'Institut de
l'Histoire Moderne d'Academia Sinica), 1998, n°30, p. 101-148.

HUANG Ko-wu, « Translating Liberalism into China in the Early Twentieth Century: The
Case of Yan Fu », communication à la « Conference on "China and the Other: Cultural
Mediations between China and the West in the Modern Era" », 7-8 décembre 2006,
Paris, inédit.

HUANG Ko-wu, *The Meaning of Freedom: Yan Fu and the Origins of Chinese Liberalism*,
Hong Kong: The Chinese University Press, 2008, 408 p.

THORAVAL Joël, « L'appropriation du concept de "liberté" à la fin des Qing - En partant de
l'interprétation de Kant par Liang Qichao », dans DELMAS-MARTY Mireille, WILL Pierre-
Etienne (dir.), *La Chine et la démocratie*, Paris, Fayard, 2007, p. 215-231.

WANG Xiaoling, *Jean-Jacques Rousseau en Chine (de 1871 à nos jours)*, Montmorency,
Société internationale des Amis du Musée J.J Rousseau, 2010, 376 p.

Xu Shuisheng 徐水声, « Zhongjiang Zhaomin yu Zhongguo gudai zhexue 熊秉真与
中国古代哲学 » (« Nakae Chomin et la philosophie chinoise ancienne »), dans *Wuhan daxue xuebao,
zhexue shehui kexue ban* 武汉大学学报·哲学社会科学版 (Journal académique de l'Université de
Wuhan, Philosophie et Sciences sociales), 1998, n°4, p. 25-29.

YAN Deru 颜德如, « Lijie de keneng : Lusuo xuean yu Shehui qiyue lun zhi bijiao 梁启超
的可能 : 梁启超学案与社会契约论之比较 » (« Possibilité d'interprétation à partir d'une comparaison entre le «
"Dossier d'études sur Rousseau" et *Du Contrat social* »), dans LI Xisuo (dir.), *Liang
Qichao yu jindai Zhongguo shehui wenhua* 梁启超与近代中国
社会文化 (Liang Qichao et la culture de
la société chinoise moderne), Tianjin, Tianjin guji chubanshe, 2005, p. 302-335.

ZHENG Kuangmin 郑匡敏, *Liang Qichao qimeng sixiang de dongxue beijing* 梁启超启蒙思想
的东学背景 (Un contexte d'études japonaises sur la pensée des Lumières de Liang Qichao),
Shanghai, Shanghai shudian chubanshe, 2003, 288 p.

[1]

___ Notons ici plusieurs études importantes : sur Liang Qichao et Rousseau, voir WANG Xiaoling, *Jean-Jacques Rousseau en Chine (de 1871 à nos jours)*, Montmorency, Société internationale des Amis du Musée J.J Rousseau, 2010, p. 146-169 et p. 207-228 ; sur Liang Qichao et Kant, voir Joël THORAVAL, « L'appropriation du concept de "liberté" à la fin des Qing - En partant de l'interprétation de Kant par Liang Qichao », dans DELMAS-MARTY Mireille, WILL Pierre-Etienne (dir.), *La Chine et la démocratie*, Paris, Fayard, 2007, p. 215-231 et HUANG Ko-wu, « Liang Qichao yu Kangde » (Liang Qichao et Kant), dans *Zhongyang yanjiuyuan jindaishi yanjiusuo jikan* (Recueil de l'Institut de l'Histoire Moderne d'Academia Sinica), 1998, N°30, p. 114-131 ; sur Liang Qichao et John Mill, voir HIDEO Tsuchiya, « Liang Qichao de "xiyang" shequ yu quanli - ziyou lun » (« La réception des conceptions occidentales et la notion de droit - sur la liberté »), dans HAZAMA Naoki (dir.), *Liang Qichao, Mingzhi Riben, Xifang : Riben Jingdu daxue Renwen kexue yanjiusuo gongtong yanjiu baogao* (*Liang Qichao, le Japon de Meiji, et l'Occident : Rapport de recherche collectif de l'Institut des Sciences humaines de l'Université de Kyoto au Japon*), Pékin, Zhongguo shehui kexueyuan, 2001, p. 120-155.

[2]

___ Dans son étude sur la réception de Kant par Liang Qichao, Joël THORAVAL relève l'influence de la conception bouddhiste de la liberté sur l'acception moderne du terme (voir Joël THORAVAL, « L'appropriation du concept de "liberté" à la fin des Qing - En partant de l'interprétation de Kant par Liang Qichao », dans *La Chine et la démocratie, op. cit.*, p. 215-231). Nous revenons sur ce point dans la troisième partie. Par ailleurs, comme nous le verrons, le recouvrement partiel des deux champs sémantiques (liberté et détachement bouddhiste de toute contrainte) trouve son origine au Japon.

[3]

___ Ce lien peut aussi passer de la conduite personnelle à celle de la nation : une nation libre est capable d'assurer l'autonomie des entités locales et de la société, tout en même maintenant son statut indépendant face aux menaces de l'extérieur.

[4]

___ YAN Fu, « Lun shibian zhi ji » (« Sur l'urgence du changement du monde »), [1895], dans WANG Shi (éd.), *Yan Fu ji* (Œuvres de Yan Fu), Pékin, Zhonghua shuju, 1986, vol. 1, p. 2-3.

[5]

___ Voir FUKUZAWA Yukichi, *Seiyō jijō* (*La situation de l'Occident*), 2^e édition (première édition en 1866), Tokyo, Shōkodō, 1870.

[6]

___ Voir FUKUZAWA Yukichi, *Quanxue pian* (*Appel à l'étude*), [1872-1876], traduit en chinois par QUN Li, Pékin, Shangwu yinshuguan, 1984, p. 1-7. Cette idée a beaucoup influencé Liang Qichao.

[7]

___ HUANG Zunxian, *Riben guozhi*, 2^e édition (première édition en 1895), Hangzhou, Zhejiang shuju, 1898, chapitre 37, p. 20.

[8]

___ HUANG Ko-wu, *Ziyou de suoyiran - Yan Fu dui Yuehan Mier ziyou sixiang de renshi yu pipan* (*La raison d'être de la liberté - La compréhension et la critique de Yan Fu à l'égard du libéralisme de John Stuart Mill*), Shanghai, Shanghai shudian chubanshe, 2000, p. 32-33. Voir aussi, HUANG Ko-wu, « Translating Liberalism into China in the Early Twentieth Century: The Case of Yan Fu », communication à la «

Conference on “China and the Other: Cultural Mediations between China and the West in the Modern Era” », Paris, 7-8 décembre 2006, p. 9, (inédit). Sur Yan Fu et le libéralisme chinois, voir HUANG Ko-wu, *The Meaning of Freedom: Yan Fu and the Origins of Chinese Liberalism*, Hong Kong, The Chinese University Press, 2008.

[9] _____ ZHANG Zhidong, *Quanxue pian, neipian (Exhortations à l'étude, chapitres sur l'intérieur)*, Wuchang, Lianghu shuyuan, 1898, p. 23.

[10] _____ Voir YAN Fu, « *Qunji quanjie lun, yifanli* » (Avant-propos de la traduction des *Limites des droits de la collectivité et de l'individu (On Liberty)*), [1903], dans *Yan Fu ji*, vol. 1, p. 132.

[11] _____ Cette question est relativement compliquée et nous n'allons pas entrer dans les détails. Elle a été bien étudiée par Wang Xiaoling et d'autres chercheurs. Voir WANG Xiaoling, *Jean-Jacques Rousseau en Chine (de 1871 à nos jours)*, op. cit., p. 146-169 et p. 207-228. Voir aussi, YAN Deru, « Lijie de keneng : « Lusuo xuean » yu *Shehui qiye lun zhi bijiao* » (« Possibilité d'interprétation à partir d'une comparaison entre le *Dossier d'études sur Rousseau et Du Contrat social* »), dans LI Xisuo (dir.), *Liang Qichao yu jindai Zhongguo shehui wenhua (Liang Qichao et la culture de la société chinoise moderne)*, Tianjin, Tianjin guji chubanshe, 2005, p. 302-335.

[12] _____ Sur l'influence exercée par Nakae sur Liang Qichao, voir ZHENG Kuangmin, *Liang Qichao qimeng sixiang de dongxue beijing (Un contexte d'études japonaises sur la pensée des Lumières de Liang Qichao)*, Shanghai, Shanghai shudian chubanshe, 2003, p. 122-169.

[13] _____ LIANG Qichao, « Lun Zhongguo yu Ouzhou guoti yitong » (« Des similitudes et des différences entre le système politique national de la Chine et celui de l'Europe »), [1899], *Yinbingshi heji, wenji* (Collection des oeuvres du Studio du Buveur de glace, recueil des ouvrages littéraires, ci-après YBSWJ), compilé par LIN Zhijun, Pékin, Zhonghua shuju, 1936, vol. 4, p. 66. Pour Liang Qichao, les autres pays, tels que les pays européens, le Japon et l'Inde, subissent plutôt une tyrannie directe (*zhijie zhi baonüe* 直接專制) à cause des contradictions entre des classes, dans la société, ce qui alimentera d'ailleurs les révolutions politiques dans ces pays.

[14] _____ LIANG Qichao, « Diqiu diyi shoujiu dang » (« Le plus grand parti conservateur du monde »), dans « *Ziyou shu* » (« Lettre libre »), [1901], *Yinbingshi heji, zhuanji* (Collection des œuvres du Studio du Buveur de glace, recueil des ouvrages sur les sujets spécialisés, ci-après YBSZJ), compilé par LIN Zhijun, Pékin, Zhonghua shuju, 1936, vol. 2, p. 7.

[15] _____ LIANG Qichao, « Fangqi ziyou zhi zui » (Le crime de renoncer à la liberté), dans « *Ziyou shu* », [1899], YBSZJ, vol. 2, p. 23.

[16] _____ LIANG Qichao, « Shizhong dexing xiangfan xiangcheng yi » (« Des dix vertus opposées et

complémentaires »), [1900], *YBSWJ*, vol. 5, p. 45.

[17]

___ Voir WANG Xiaoling, *Jean-Jacques Rousseau en Chine*, *op. cit.*, p. 152, note 41.

[18]

___ LIANG Qichao, « Lusuo xuean » (Dossier d'études sur Rousseau), [1901], *YBSWJ*, vol. 6, p. 101. Traduction faite par WANG Xiaoling, *Jean-Jacques Rousseau en Chine*, *op. cit.*, p. 154.

[19]

___ LIANG Qichao, « Lun ziyou » (« De la liberté »), dans « Xinmin shuo », [1902], *YBSZJ*, vol. 4, p. 40.

[20]

___ *Ibid.*, p. 44. Cette idée a été aussi présentée en 1899, voir « Lun Zhongguo yu Ouzhou guoti yitong », [1899], art. cité, p. 65-66.

[21]

___ LIANG Qichao, « Lun ziyou », [1902], art. cité, p. 47-50.

[22]

___ LIANG Qichao, « Lun quanli sixiang » (« De la conscience des droits »), dans « Xinmin shuo », [1902], *YBSZJ*, vol. 4, p. 38.

[23]

___ LIANG Qichao, « Jinshi diyi dazhe Kangde zhi xueshuo » (« La doctrine de Kant, le plus grand philosophe du Temps modernes »), [1903], *YBSWJ*, vol. 13, p. 47-66.

[24]

___ Joël THORAVAL, « L'appropriation du concept de "liberté" à la fin des Qing - En partant de l'interprétation de Kant par Liang Qichao », dans *La Chine et la démocratie*, *op. cit.*, p. 227.

[25]

___ Voir par exemple, Xu Shuisheng, « Zhongjiang Zhaomin yu Zhongguo gudai zhexue » (« Nakae Chomin et la philosophie chinoise ancienne »), dans *Wuhan daxue xuebao, zhexue shehui kexue ban* (*Journal académique de l'Université de Wuhan, Philosophie et Sciences sociales*), 1998, n°4, p. 28.

[26]

___ Sur la façon dont Liang Qichao a modifié le texte de Nakae, voir HUANG Ko-wu, « Liang Qichao yu Kangde », dans *Zhongyang yanjiuyuan jindaishi yanjiusuo jikan*, *op. cit.*, p. 114-131.

[27]

___ Voir Joël THORAVAL, « L'appropriation du concept de "liberté" à la fin des Qing - En partant de l'interprétation de Kant par Liang Qichao », dans *La Chine et la démocratie*, *op. cit.*, p. 228.

[28]

___ LIANG Qichao, « Jinshi diyi dazhe Kangde zhi xueshuo », [1903], art. cité, p. 60.

[29]
____ *Ibid.*, p. 61.

[30]
____ Joël THORAVAL, « L'appropriation du concept de 'liberté' à la fin des Qing - En partant de l'interprétation de Kant par Liang Qichao », dans *La Chine et la démocratie, op. cit.*, p. 227.

[31]
____ LIANG Qichao, « Jinshi diyi dazhe Kangde zhi xueshuo », [1903], art. cité, p. 59.

[32]
____ LIANG Qichao, « Lun ziyou », [1902], art. cité, p. 44.

[33]
____ LIANG Qichao, « Jinhua lun geming zhe Jiede zhi xueshuo » (« La doctrine de l'évolutionniste révolutionnaire Benjamin Kidd »), [1902], *YBSWJ*, vol. 12, p. 79-80.

[34]
____ Voir HIDEO Tsuchiya, « Liang Qichao de "xiyang" shequ yu quanli - ziyou lun », dans *Liang Qichao, Mingzhi Riben, Xifang, op. cit.*, p. 129-135.

[35]
____ LIANG Qichao, « Xuyan » (« Introduction »), dans « Ziyou shu », [1899], *YBSZJ*, vol. 2, p. 1.

[36]
____ DING Wenjiang, ZHAO Fengtian, *Liang Qichao nianpu changbian (Biographie chronologique de Liang Qichao, version complète)*, Shanghai, Renmin chubanshe, 1983, p. 236.

[37]
____ LIANG Qichao, « Lun zhengfu yu renmin zhi quanxian » (*De la démarcation des pouvoirs respectifs du gouvernement et du peuple*), [1902], *YBSWJ*, vol. 10, p. 4-5.

[38]
____ Isaiah BERLIN, "Two Concepts of Liberty", in *Four Essays on Liberty*, Oxford, Oxford University Press, 1969, p. 118-172.

[39]
____ LIANG Qichao, « Lun zhengfu yu renmin zhi quanxian », [1902], art. cité, p. 4-5.

[40]
____ *Ibid.*, p. 3. Dans un autre article, Liang écrit : « Les limites des droits du gouvernement se trouvent dans la protection de la liberté du peuple et dans la défense du contrat social que le peuple établit. Hors de cela, [le gouvernement] ne doit intervenir en rien, et le sentiment public (*yuqing* 舆情) se modère ainsi. » Voir LIANG Qichao, « Huobushi xuean HOBBS » (« Dossier d'études sur Hobbes »), [1901], *YBSWJ*, vol. 6, p. 93.

[41]
____ LIANG Qichao, « Shizhong dexing xiangfan xiangcheng yi », [1900], art. cité, p. 46.

[42]
____ LIANG Qichao, « Ganshe yu fangren » (« Intervenir et laisser faire »), dans « Ziyou shu », [1899], *YBSZJ*, vol. 2, p. 87.

[43]
____ DING Wenjiang, ZHAO Fengtian, *Liang Qichao nianpu changbian*, *op. cit.*, p. 237.

[44]
____ Cette thèse est aussi et surtout défendue par Kang Youwei, son maître, qui était l'un des grands penseurs de l'époque. Voir notamment KANG Youwei, « Da nanbei Meizhou zhu huashang lun Zhongguo zhike xing lixian buke xing geming shu (zhailu) » (« Pour répondre à des commerçants d'Amérique du Sud et d'Amérique du Nord : la Chine ne peut faire la révolution mais doit établir un régime constitutionnel (extrait) »), [1902], dans TANG Zhijun (éd.), *Kang Youwei zhenglunji (Recueil d'essais politiques de Kang Youwei)*, Pékin, Zhonghua shuju, 1981, vol. 1, p. 474-494.

[45]
____ DING Wenjiang, ZHAO Fengtian, *Liang Qichao nianpu changbian*, *op. cit.*, p. 236.

[46]
____ LIANG Qichao, « Shaonian Zhongguo shuo » (« De la jeune Chine »), [1900], *YBSWJ*, vol. 5, p. 9.

[47]
____ LIANG Qichao, « Lun Zhongguo xueshu sixiang bianqian zhi dashi » (« Des principales tendances de l'évolution des courants intellectuels chinois »), [1902], *YBSWJ*, vol. 7, p. 7.

[48]
____ LIANG Qichao, « Da moujun wen Deguo Riben caiyi minquan shi » (« Réponse à Monsieur X sur la répression de l'exercice des droits du peuple en Allemagne et au Japon »), [1902], *YBSWJ*, vol. 11, p. 57.

[49]
____ LIANG Qichao, « Lun lifa quan » (« Du pouvoir législatif »), [1902], *YBSWJ*, vol. 9, p. 106.

[50]
____ LIANG Qichao, « Sibada xiaozhi » (« Annales de Sparte »), [1902], *YBSZJ*, vol. 15, p. 2.